

CARTHAGINENSIA

Revista de Estudios e Investigación
Instituto Teológico de Murcia O.F.M.
ISSN: 0213-4381 e-ISSN: 2605-3012

Volumen XXXVII
Julio-Diciembre 2021
Número 72

SUMARIO

El futuro de la Teología Feminista: Mirando atrás para ir más lejos

Presentación del monográfico

Antonina María Wozna (Coord.)

ARTÍCULOS

Mary E. Hunt

Feminist Theologies: Looking Back to Look Ahead 323-338

Lisa Iserwood

Pandora's Jar is Open: Feminist Theologies and Many Futures 339-364

Cristina Simonelli

Teologia femminista alla prova della storia 365-390

Gertraud Ladner

Zu Beziehungen, Gender, Sexualität und Familien heute 391-410

Mary Judith Rees

Un ovillo de lana en múltiples colores. La cuarta fase de la Teología Feminista Latinoamericana (2000-2010) 411-432

Antonina M^a Wozna

Ecofeminismo, justicia y espiritualidad 433-452

Silvia Martínez Cano

La Querrela de las mujeres en el siglo XXI. Teología Feminista y patriarcalización en ambientes católicos 453-485

Montserrat Escribano-Cárcel

El límite es el cielo. Mujeres y cambio eclesial: un éxodo necesario 487-508

Mireia Vidal i Quintero

Cuando las diferencias son pocas, pero no marginales: género, identidad y diferencia en la teología feminista española 509-540

Marijo Volarević - Ivan Macut

Gender-Feminismus oder Neuer Feminismus? Frauenkampf um die Gleichstellung der Geschlechter 541-566

M^a Nely Vásquez Pérez - Miguel Ramón Viguri Axpe - F. Javier Martínez Baigorri

Género y diálogo Fe-Ciencia 567-595

NOTAS Y COMENTARIOS

Sonia Herrera Sánchez

Acuerpamiento y solidaridades transnacionales frente a la fronterización de la vida 597-614

Francisco Molina Artaloytia

¿Asechanzas transgenéricas? Reflexiones sobre género y sexualidades 615-628

DOCUMENTA

Francisco Henares Díaz

Bibliografía de mujeres sobre las mujeres en el cristianismo: las diaconisas 629-644

BIBLIOGRAFÍA 645-681

LIBROS RECIBIDOS 683-684

ÍNDICE DEL VOLUMEN XXXVII 685-688

CARTHAGINENSIA

ISSN 0213-4381 e-ISSN 2605-3012
<http://www.revistacarthaginensia.com>
e-mail: carthaginensia@itmfranciscano.org



Instituto Teológico de Murcia O.F.M.
Pza. Beato Andrés Hibernón, 3
E-30001 MURCIA

CARTHAGINENSIA fue fundada en 1985 como órgano de expresión cultural y científica del Instituto Teológico de Murcia O.F.M., Centro Agregado a la Facultad de Teología de la Universidad Pontificia Antonianum (Roma). El contenido de la Revista abarca las diversas áreas de conocimiento que se imparten en este Centro: Teología, Filosofía, Historia eclesiástica y franciscana de España y América, Franciscanismo, humanismo y pensamiento cristiano, y cuestiones actuales en el campo del ecumenismo, ética, moral, derecho, antropología, etc.

Director / Editor

Bernardo Pérez Andreo (Instituto Teológico de Murcia, España)
Correo-e: carthaginensia@itmfranciscano.org

Secretario / Secretary

Miguel Ángel Escribano Arráez (Instituto Teológico de Murcia, España)
Correo-e: carthaginensia@itmfranciscano.org

Staff técnico / Technical Staff

Juan Diego Ortín García (corrección de estilo), Carmen López Espejo (revisión filológica), Esther Costa Noguera (traducciones), Domingo Martínez Quiles (gestión de intercambios), Diego Camacho Jiménez (envíos postales).

Consejo Editorial / Editorial Board

Vincenzo Battaglia (Pontificia Università Antonianu, Roma, Italia), Carmen Bernabé Ubieta (Universidad de Deusto, Bilbao, España), Mary Beth Ingham (Franciscan School of Theology, USA), Jorge Costadoat (Pontificia Universidad Católica de Chile, Chile), Emmanuel Falque (Institut Catholique de Paris, France), Ivan Macut (Universidad de Split, Croacia), Francisco Martínez Fresneda (Instituto Teológico de Murcia, España), Martín Gelabert Ballester (Facultad de Teología San Vicente Ferrer, Valencia, España), Gertraud Ladner (Institut für Systematische Theologie, Universität Innsbruck, Deutschland), Rafael Luciani (Boston College, Boston, Massachusetts, USA), Carmen Márquez Beunza (Universidad Pontificia Comillas, Madrid, España), Pedro Riquelme Oliva (Instituto Teológico de Murcia, España), Thomas Ruster (Fakultät Humanwissenschaften und Theologie, Technische Universität Dormunt, Deutschland), Teresa Toldy (Universidade Fernando Pessoa, Portugal) Rafael Sanz Valdivieso (Instituto Teológico de Murcia, España), Jesús A. Valero Matas (Universidad de Valladolid, España), Olga Consuelo Vélez Caro (Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá, Colombia).

Comité Científico / Scientific Committee

J. Andonegui (Facultad de Filosofía, Universidad del País Vasco, Bilbao, España), M. Correa Casanova (Pontificia Universidad Católica de Chile, Santiago de Chile), S. R. da Costa (Instituto Teológico Franciscano, Petrópolis, Brasil), H. J. Klauck (Facultad de Teología, Universidad de Chicago, USA), M. Lázaro Pulido (Facultad de Teología, Universidad Católica de Portugal, Lisboa, Portugal), F. López Bermúdez (Universidad de Murcia, Murcia, España), F. Manns (Facultad de Sagrada Escritura, Pontificia Universidad Antonianum, Jerusalén, Israel), L. C. Mantilla (Facultad de Teología, Universidad de San Buenaventura, Bogotá, Colombia), B. Monroy (Instituto Teológico Franciscano, Monterrey, México), M. P. Moore (Universidad del Salvador, Área San Miguel, Buenos Aires, Argentina), D. Sanchez Meca (Facultad de Filosofía, Universidad Nacional a Distancia (UNED), Madrid, España).

Secretaría y Administración

M. A. Escribano Arráez, Pl. Beato Andrés Hibernón, 3. E-30001 MURCIA.

La suscripción para 2021 es de 40 € para España y Portugal, y 60\$ para el extranjero, incluidos portes. El número suelto o atrasado vale 20 € o 30 \$. Artículos sueltos en PDF 3 € o 5 \$.

Any manuscripts and papers intended for publication in the magazine should be addressed to the Editor at the following address: Cl. Dr. Fleming, 1. E-30003 MURCIA. Single or back issues: 20 € or \$ 30. Single article in PDF 3 € or \$ 5.

Antiguos directores

Fr. Francisco Víctor Sánchez Gil (+2019) 1985-1989. Fr. Francisco Martínez Fresneda, 1990-2016.

D.L.: MU-17/1986

Impresión: Compobell, S.L.

DOCUMENTA

BIBLIOGRAFÍA DE MUJERES SOBRE LAS MUJERES EN EL CRISTIANISMO: LAS DIÁCONAS

FRANCISCO HENARES DÍAZ

Instituto Teológico de Murcia O.F.M.

henaresct@gmail.com

Es posible que más de un lector se sienta sorprendido por la constante bibliografía. Varios puntos nos llaman: la reciente cantidad surgida de libros y artículos, del tema, la diversidad dentro de un *locus, a saber*, el de la mujer en el cristianismo, la importancia del ecumenismo, el poder y el cambio del feminismo en la actualidad, el diaconado en la Iglesia, el vivificante cumplimiento de las «fuentes del cristianismo», la notable ascensión de la mujer en teología y en estudios afines, etc. Huelga decir que en nuestras breves páginas aquí recogemos una mínima parte de tal bibliografía. Y en fin, puesto que los idiomas por acá son frecuentes, exponemos en español casi siempre, pero no faltan otras lenguas, en especial la italiana, con el fin de conjuntar la lectura. Las traducciones lo cantan todo. Me he valido, más de una vez, del librito del recientemente fallecido Hans Küng (*La mujer en el cristianismo*, Trotta 2002), el cual nos avisa que I.M. Lindboe (*Women in the New Testament. A select bibliography*, Oslo 1990) llenó 90 páginas de bibliografía sobre esto mismo. ¡Increíble! Me he valido, también, entre otros, de Serena Noceti, y las que la acompañan en su libro (*Diacone. Quale mistero por quale Chiesa?* (2017).

Animosos lectores, sólo os pido paciencia, porque estamos ante un lago y nos mira un agua viva. Lo que en el Concilio Vaticano II quedó solo en vaivén y con escasa publicidad, comenzó a hervir en las décadas del posconcilio, y hoy ya no hay quien pare el vapor. ¿Demostración? Todo lo publicado, especialmente por las mujeres cristianas. Estamos ante un *locus* –repetimos– de mujer y evangelio. *Locus* como no había sucedido nunca. Cierto que no es una tormenta, pero tampoco sumisión femenina ya en pleno siglo XXI. Tengámoslo en cuenta. Pongamos, de entrada, dos biografías que valen para bibliografía. Una: en el año 2019 Isabel Gómez Acebo, de-

fensora conocida de este movimiento femenino, publicaba esta obra (tarde para lo que ella vivió): *Invisibles. Las mujeres del Concilio*. Es verdad que el Concilio abrió senderos y nombró *asesoras* para estar allí presentes, pero cabe atestiguar, con razón, lo de «invisibles». La segunda biografía: en el año 2012 (en la revista *Concilium*), Ida Raming, que fue pionera en el Concilio, contó los pasos perdidos, además de pedir explicaciones de los vacíos ocurridos. Obsérvense los años de silencio transcurrido hasta narrarlo. Sin embargo, y es gloria de Dios, estamos ya en otra «galaxia» a juzgar por lo que el Espíritu mueve cada día, y aquí es visible.

1. La abundante bibliografía. España y traducciones llegadas

Aunque se ha publicado hartó a través de siglos sobre la mujer religiosa, nos centraremos en las últimas décadas por lo general. La citada obra de H. Küng acerca en resúmenes cómo se ha llegado a la situación actual, a la reforma posible, al diaconado engarzado en historia del cristianismo. Advirtamos ahora: la bibliografía en español proviene del traductor de la obra con la ayuda de Mercedes Navarro, una de las estudiosas más válidas en esta temática.

Veamos, pues, avances. A finales del pasado siglo, la editorial Claretiana ofrecía: María José Arana, *Recordando juntas el futuro. Materiales para grupos de trabajo sobre la mujer* (1995). Y en unión con María Salas, un libro valiente: *Mujeres sacerdotes. ¿Por qué no?* (1994). Otras relaciones: M. Echániz, *El cuerpo femenino como encarnación de Cristo: María de la Visitación, la monja de Lisboa* (en revista *Duoda* 1995). Destaca asimismo E. Estévez, que ha penetrado en la «Biblia con enfoque de mujer». Con este trabajo, *El poder de una mujer creyente. Cuerpo, identidad y discipulado en Mc 5, 24-34* (2003). Escribe ella en revistas bíblicas (*Estudios bíblicos; Reseña*). Los relatos evangélicos de curación la llevan a «identidades y deconstrucciones»(sic). De ahí uno de sus escritos: *Mediadoras de sanación. Encuentros entre Jesús y las mujeres. Una nueva mirada* (2008). Un léxico y semántica que llama la atención, con otros autores, al «cuerpo» en el evangelio como exégesis, y espiritualidad, sostenida en varios artículos. Entre esos autores, M. Navarro, M^a Muñoz, C. Bynum. De este nos llega esta obra: *El cuerpo femenino y la práctica religiosa en la Baja Edad Media* (Taurus 1990). Interés en la historia del cuerpo humano. De parigual alcance es C. Clement y J. Kristeva, que estudian *Lo femenino y lo sagrado* (Cátedra 2000). En cambio, tememos el poco sitio de la Virgen María en estas bibliografías, sobre todo si se comparan con la cantidad en siglos atrás. Alguien

pensará, si vendría bien el estudio de Clodovis Boof (*Mariología Sociale. Il significato della Vergine per la società*. (Ed. Queriniana 2007). De hecho, existe la «Cátedra de Mariología Social» en el Marianum (Roma). M^a Muñoz publicó *La mujer en la Biblia, y Espiritualidad femenina del siglo IV*. En parecido son iba L. Ascitutto: *Eva y sus hermanas. La Biblia en femenino* (1993). E. Bautista, además de un ensayo de paradigma, género y eclesiología ha profundizado en la historia más cercana al cristianismo, es decir, *La mujer en la Iglesia primitiva*, y esta entrega: *M^a Magdalena, tradiciones en el cristianismo primitivo*, y también *Reimaginando los orígenes del cristianismo: relevancia social y eclesial de los estudios sobre orígenes del cristianismo*. La afección al tema de Jesús y las mujeres que rodea la espiritualidad de siglos lo trae M^a Carmen Bracamontes (México 1999). V. Cirlot se acerca a una figura famosa (Hildegarda von Bingen) y propone con B. Gari, *La mirada interior, escritoras místicas y visionarias en la Edad Media* (1999). P. de Miguel, a partir de *Pero Ella dijo*, de E. Schüssler Fiorenza toma unas prácticas de interpretación bíblica. En una obra lo celebramos: *Con ojos de mujer. Primer Sínodo Europeo de mujeres*. Y en 2006, *Espiritualidad y fortaleza femenina*. Carrasquet y K. Sarattaga se alzan ante etapas históricas del cristianismo que se llamarán *Matrología* tanto como *madres del desierto, o Madres de primeros siglos en Occidente* (2001). De antropología muy ahincada en la religión popular nos hablan G. Epinel y E. Zum, *Mujeres trovadoras de Dios, una tradición silenciada en la Europa Medieval* (Paidós 1999). Por cierto, de tales silencios, o al menos de casi vacíos, hay que acusar a España y a nuestra Región Murciana, pero también aplaudir lo que se va editando en las últimas décadas. La importancia de la mujer se ensancha gracias a Justa del Sol (*El carisma de ser mujer*) y C. Soto valiéndose de un evangelista (*Presencia y relevancia de las mujeres ricas en la obra de Lucas*). Ana María Tepedino expande tal vivencia: *Las discípulas de Jesús*, y con M. L. Ribeiro en una obra dirigida por Ellacuría y Sobrino ofrece: *Teología de la mujer en la teología de la liberación*.

Por la cercanía de idioma (portugués) colocamos quizás a la más comprometida autora de esta bibliografía. Hablo de Ivone Gebara, brasileña, religiosa canónica regular de San Agustín. Vive en un barrio pobre de Recife. Teóloga feminista, se enfrenta ante un mundo roto de guerras de todo tipo. Uno de sus escritos fechacientes: *¿Por qué el cuerpo de la mujer se torna un arma de guerra?* Unida a la Teología de la liberación, insistía en que ésta olvidaba en parte a la mujer. Ha publicado más de 30 libros y numerosos artículos en varias lenguas, el español incluido. Trabaja en hermenéuticas, referencias éticas y antropológicas que se relacionan con Teología de

la mujer. Uno de los escritos de Leonardo Boff decanta lo siguiente: *Ivone Gebara. La Inquisición de hoy y las religiosas norteamericanas* (6-5-1012). He aquí algunas de sus obras: *Compartir los panes y los peces. El cristianismo, la Teología y la Teología feminista* (2008); *Rompiendo el silencio: una fenomenología feminista del mal* (ed. franciscana Vozes, Petrópolis); *Teología a ritmo de mujer* (1994); *Intuiciones ecofeministas* (Trotta, 2000). Son conocidas las prohibiciones caídas sobre ella por parte de las jerarquías cristianas, pero en cambio contamos con esto: aproximadamente 81.400 son los «resultados» (Google.com). Para más escritos de la autora remitimos a [es. wikipedia.org/wiki/Ivone_Gebara](http://es.wikipedia.org/wiki/Ivone_Gebara)).

El nombre (citado páginas atrás) de I. Gómez Acebo aparece en libros y revistas de editoriales prestigiosas (Desclée de Brouwer). Por ejemplo, *Relectura de Génesis* (1997); y *Relectura de Lucas*. Son textos cuyo fondo es feminista. Otras obras de ella: *Mujeres que se atrevieron*; *María, mujer mediterránea*; *Diez mujeres ante un cuadro*; *Vosotras ¿quién decís que soy yo?*; *María Magdalena: de apóstol a prostituta y amante* (2007). De distintas averiguaciones en nuestra temática y de títulos más o menos llamativos citemos: A. Loades, *Teología feminista*; C. López-M. Parreño, *La mujer en la Iglesia y en el quehacer teológico*; M. Marcos, *El lugar de las mujeres en el cristianismo: uso y abuso de la Historia Antigua en un debate contemporáneo* («Studia Storica» 2006). De esta misma revista: *La voz y el silencio*. El poder profético de las mujeres en el cristianismo antiguo quedan como un don. De Ester Miquel, *Ellas os guiaron al reino de Dios*. Y en la revista «Reseña Bíblica»: *Jesús y las prostitutas*. Cira Moreno abunda en las primeras traducciones de la Biblia, pero añadido esto. «¿sesgos de género?». A su vez, la formación del pensamiento en Occidente entendiéndolo a través de mujeres y hombres, lo monta Cira en *Vir y fémica*, que es un estudio a través de textos de San Agustín. De la ya citada M^a Muñoz, añadimos: *El monacato como espacio de cultura femenina a propósito de la Virgen inmaculada y la representación de la sexuación femenina*; *Mujer y experiencia religiosa en el marco de la santidad medieval* (1988); *Las mujeres en el cristianismo medieval*.

Y con esto entramos en otra investigadora de alto vuelo, Mercedes Navarro. De sus abundantes publicaciones presentamos solo algunas: *Barrio y aliento. Exégesis y antropología teológica de Génesis 2-3* (1993); *Amor de sí, amor de Dios, amor al prójimo*, (que es una relectura). Muy a propósito es la edición (VDE 1993) de *Diez mujeres escriben teología feminista a partir de Mc 12, 28-34*, publicado en una revista italiana). Y otros textos compuestos con otras investigadoras, a saber: *Para comprender el cuerpo de la mujer. Una pers-*

pectiva bíblica y ética. Es conocida la obra *Diez palabras, clave en teología feminista*. En unión con M. Arriaga ha escrito dos volúmenes de teología feminista: *Distintas y distinguidas. Mujeres en la Biblia y en la historia* (1995). En común con M. Perroni ha dirigido *Los evangelios. Narraciones e historia* (VDE 1995). Se ha interesado también por la escatología: *En el umbral. Muerte y Teología en perspectiva de mujer* (E. Desclée 2006). Una de sus líneas: *Morir de vida, Mc 16, 1-8* (se adentra en transformación del duelo que arriba a la resurrección). De geografía más lejana (Bogotá) nos llega C. Navia con extensiones paradójicas: *La mujer en la Biblia: opresión y liberación*. De México, R. Radford nos muestra *Gaia y Dios. Una teología en feminista para la recuperación de la tierra* (1993). Con similar laya de la ecología escribe A. Primavesi, *Del Apocalipsis al Génesis. Ecología, feminismo, cristiandad* (Herder 1995). Investigaciones sobre Iglesia primitiva, Génesis, 2-3, y evangelios gnósticos, nos dedican páginas E. Pagels, M^a Pedregl y M. Pereira. Esta última mirando a lo medieval y catedrales. Más de una vez contemplamos el tema de feminismo desde el foco del Medievo. Lo tenemos ahora en E. Power, *Mujeres medievales* (ed. Encuentro 1991). El ínclito Xabier Pikaza no podía faltar en este lago y vapor. Helo aquí: *Para comprender hombre y mujer en las grandes religiones* (1996). Ayuntándose a un caudal de Ivone Gebara, recibimos de M. Pintas, *Teología de la liberación y Teología feminista*. Suena a luz de gracia: M. T. Porcile: *La mujer, espacio de salvación. Un Génesis corregido en sus inicios*.

Tres citas descargan una titulación variada. Una la ha editado la HOAC, lo cual ya es tarjeta de presentación, por L. Ramón, *Queremos el pan y las rosas: emancipación de las mujeres y cristianismo* (2011). Por su parte, F. Rivas, *Desterradas hijas de Eva. Protagonismo y marginación de la mujer en el cristianismo primitivo*; L. Riba, *Mujeres discípulas en el evangelio de Juan. Presencia e igualdad*; L. Rivera, *Vías de búsqueda de existencia femenina libre*. Escoge éste tres fémimas. Una de ellas *Teresa de Cartagena (Duoda 1993)*; O. Ruiz, *Las aguas amargas de la mujer. La ordalía de los celos en el rabinismo*; Tosefta III Nashim. *Tratado rabínico sobre las mujeres* (2001). Dos investigaciones nos proponen L. Russell, *Interpretación feminista de la Biblia*. Y M^a Saras, *De la promoción de la mujer a la teología feminista*.

2. América y la mujer. Hervor lento, pero en revuelta. Cinco ejemplos

Más allá de Europa, en las Américas, debemos mostrar a cinco mujeres de máximo temple, traducidas sus obras a varias lenguas. Las tres primeras son Elisabeth Schüssler Fiorenza, Elsa Támez y Mary Daly. Elizabeth nació

en Rumanía, y luego pasó a Alemania, y se licenció en Wüzburg escribiendo una tesis (*El compañero olvidado*) en 1964. Se casó con un teólogo en 1967 y marcharon luego a Estados Unidos. Ha sido profesora de Teología en Harvard. Su obra más conocida quizá sea *In memory of Her* (En memoria de Ella) que es una reconstrucción feminista de los orígenes cristianos. El papel de la mujer en la Iglesia. Otra obra: *Pero Ella dijo*, que es recuperación del ignorado trabajo de la mujer. Colabora ampliamente en periódicos de estudios feministas, o de religión, y en la revista *Concilium* (varias lenguas). Hay mucho de fortaleza, en esta mujer, y en lo publicado más todavía. Veamos algunas otras obras: *Prácticas feministas de la interpretación bíblica*; *Cristología feminista crítica*; *Jesús, Hijo de Miriam*; *Profeta de la Sabiduría*; *Una mariología a partir del Hijo y de los profetas y de los textos bíblicos sapienciales*. E. Támez nació en 1951, se casó en 1975, tiene dos hijos. Pertenece al Departamento Ecuménico de Investigación (DEI), profesora bíblica en la Unidad Bíblica Latinoamericana. Muy preocupada por los oprimidos, y presente en Teología de la liberación. Es de origen iberoamericano y ha recorrido muchos lugares de América, residente en Costa Rica. Recomendamos la biografía de Elsa, la bravura de sus escritos, y su lucha en defensa de los pobres. Obras suya obras: *Las mujeres en el movimiento de Jesús, el Cristo* (ed. Consejo Latinoamericano e Iglesias y por la revista *Reseña bíblica*). Con temple crítico, otros libros: *Visibilidad, exclusión y control de las mujeres en la primera carta a Timoteo*; *La sociedad que las mujeres soñamos: nuevas relaciones varón-mujer en un nuevo orden*; *El ecumenismo: Descubriendo rostros distintos de Dios* (en un panorama de Teología americana, dirigido por Juan José Tamayo y Juan Bosch); *La justificación por la fe desde los excluidos* (1990); *Contra toda condena. Jesús en Laussane*; *El rostro femenino de Dios* (1885). Citemos su tesis con su intelección del *Cantar de Cantares* (desde una perspectiva secular). Igualmente su *relectura del Eclesiastés (Qohélet)*, que es vivir la sequía mesiánica en tiempos desesperantes. Le decía una amiga con humor que los «teólogos eran de buena voluntad, pero necesitaban voluntad». Elsa pertenece a la Iglesia presbiteriana. Mary Daly (EE. UU.) fue filósofa, feminista radical. Profesora muchos años en el Boston Colleg (jesuitas). No aceptaba ella la presencia en el aula de estudiantes que fueran masculinos. Las clases, decía, eran para estudios de la mujer. Estudió Teología en la Universidad de Friburgo (Suiza). Lo normal era que sus libros fuesen chirriantes. Por ejemplo, *La Iglesia y el segundo sexo*; *Beyodd God the Father* (1973); *Mas lejos Dios Padre*; *Gyn ecology: The Metaetathices of radical Feminism* (1984). Muy discutida, como era de esperar, se saltaba las leyes federales. Falleció

en 2010. Fue profesora católica, de genio, y siempre en boca del público y padres de familia por su estilo de profesora. Lo que no se negará nunca es su «feminismo».

Con perfil distinto, alabamos a la cubana, nacida en 1902, Dulce María Loynaz, católica convicta en tiempos prohibitivos de religión y tiempos de comunismo duradero en la isla (desde 1959). Su fortaleza de mujer con declaradas convicciones políticas, sufrida por tal política, mujer que no se rinde, sino que da fe del valor del catolicismo. Y todo en un enclaustramiento voluntario precisamente, en Pinar del Río, en su casa de La Habana después, y en otros sitios, siendo una de las grandes poetisas de la América latina y de España. Además de las cartas con la cartagenera española Carmen Conde y su esposo Antonio Oliver (poetas ambos y católicos), abriguemos estas obras: *Carta de Amor al Rey Tut-Ank-Amen* (1953); *Bestiarium* (1985); *Jardín*; *Un verano en Tenerife*. El cubano historiador Pedro Simón nos complació con un ancho estudio (más de 800 páginas) en honor de Dulce María. Mujeres de esta laya son ejemplo de personalidad demostrada. Y en fin, en Méjico, Sor Juana Inés de la Cruz se convirtió en una de las literatas más admirables tanto en su época hispana (siglo XVII) como en los siglos después. Poeta esclarecida y muy renombrada. Entró primero como novicia en las carmelitas, pero abandonó esa orden y pasó luego toda su vida en la orden jerónima. Nació en 1651 y murió en 1695 luchando contra la epidemia terrible en que murió ella cuidando a sus monjas hermanas. Su mayor tarjeta de presentación como mujer consistió en ser monja célebre y a la vez estudiosa y poeta excelsa. Caía mal en tal época que una monja tuviera ese relieve frente a masculinos y femeninas que no alcanzaban a juzgar sus méritos. Entre su literatura (variada) existen dos ensayos de corte polémico que tienen que ver explícitamente con el feminismo rebajado. Por ejemplo, *Crisis de un sermón o Carta atenogórica y Respuesta a sor Filotea de la Cruz*. De alguna forma el ensayo era una réplica a quienes la criticaban. El obispo mismo de Puebla puede que no acabara de comprender ese estilo culto de una monja bien vista por la virreina (la marquesa de Mancera). En su carta *La Respuesta* especialmente trae a la palestra datos interesantes para la historia y la antropología, además de toques hacia la Iglesia y la mujer en esa etapa. Una mujer fuerte, en efecto.

3. Centroeuropa. Un lago inagotable

Lo de «inagotable» en verdad acaecía en el citado I.M. Lindboe (90 páginas, cientos de renglones apiñados), usado por Hans Küng, según declarábamos en el inicio. Lo europeo ciertamente se alza por medio: obra

publicada en Noruega, escrita en inglés, poblada de autores alemanes, franceses, italianos queda como un faro para navegantes. Quizás no esté fuera de cauce presentar aquí las *Obras Completas* de Santa Teresa y su biografía, ya que estamos hablando de mujeres valientes en su fe, entregadas a los demás, y a su historia. Lo mismo diríamos de Clara de Asís con su presencia de «damas pobres» (*Clara, claris, praeclara*) en el elegido evangelio «sin glosa sin glosa» para una «Iglesia pobre y de los pobres», sobre todo frente a quien quisiera ablandarse hacia facilidades, incluso si vinieran de consejas de jerarquías de parte de la Orden o del Papado. «Después de la muerte de Inocencio III, Clara deseó que este *privilegio de la pobreza* fuese *confirmado*, sobre todo porque muchos no compartían su planteamiento» (cf. «G. Montorsi, OFM *Chiara d'Assisi maestra di vita*, 2004, 175). Y no es solo Clara la que aparece en la historia de «seguimiento» de Jesucristo, Hijo del Padre, plena de fortaleza por el Espíritu. También cabe la fuerza de otra Clara (Henares), fallecida en el año 2006 a los 23 años, enferma de cáncer y creadora de una ONG en que se reunían (90% de mujeres; 20% talapenas de hombres) luchando juntos contra ese cáncer (lo cuenta en su *Diario*, publicado tras morir). En fin, mientras nos enseña la historia, citemos a K. Tarjensen, *Cuando las mujeres eran sacerdotes* (El Almendro 1996); S. Tunc, *También las mujeres seguían a Jesús*, y E. Vuola, *Teología feminista, Teología de la liberación*. Dos traducciones nos empujan a cerrar esta parte centroeuropea de bibliografías: M. Warner, *Tú sola entre las mujeres. El mito y el culto de la Virgen María* (Taurus 1991); R.J. Weems, *Amor maltratado. Matrimonio, sexo y violencia en los profetas hebreos* (Desclée).

4. Italia, diáconas, ministerio en la Iglesia

Nos encontramos frente a un libro sagaz, salido de la editorial Queriniana (Brescia, Italia). Diez autores han montado una serie de artículos muy en la línea que estamos recorriendo. Los iremos numerando y resumiendo.

4.1-2. SERENA NOCETI cubre dos estudios, aunque los llamemos a uno *Introducción* y al otro *artículo* al estilo de los demás acompañantes. De salida ya un pequeño detalle se convierte en algo curioso. El libro se titula en español «Diáconas. Un ministerio de la mujer en la Iglesia». Busco el título en italiano y dice: *Diacone. Quale ministero per quale Chiesa?* Indudablemente, me agarro al interrogante italiano, puesto que porta bastante de intención. Conforme vaya el lector leyendo artículos, la intención se aclarará: la diacónía es servir para el Reino. La Iglesia es de Cristo si el Reino nos rodea. Lo veremos gracias a los muchos titulares que son nuestro trabajo. El libro está

dirigido por Serena Noceti, religiosa ursulina, de renombre, muy comprometida en Eclesiología y fundadora de la Asociación de Teólogas Italianas. Puesto que este número de nuestra revista es monográfico, las diez autoras/es (6 son femeninas, y 4 masculinos) aportan distintos trabajos dentro de un similar horizonte. Noceti se abre camino al enfrentarse a la *traditio* para seguirla, pero con este haz por delante: «buscar con coraje», buscar juntos, hacer frente a una cuestión abierta, un ministerio posible y necesario, el camino nos lanza a la memoria y profecía. Se trata, pues, de que un ministerio antiguo reviva en la actualidad de la Iglesia. Bibliografía al canto: *Papa Francisco, Discorso all'Unione Internazionale Superiore generali*, (en «*Il Regno*» 2016, 61); *Comisione Teologica Internazionale, Il diaconato: evoluzione e prospettive* (2009); E. Petrolino (Ed.), *Enchiridion sul diaconato*; P. Sorci, *Ministeri liturgici della donna nella Chiesa antica*; C. Militello, *Donna e ministero. Un dibattito ecuménico* (1991); Gross, *Ordenación de la mujer. Posición de debate en la Iglesia católica*; E. Giannorelli, *Apostole, diaconesse, profetessi: il difficile camino delle origini; Donne cristiane e sacerdozio. Dalle origini all'età contemporanea*; A. G. Martimort, *Las diaconisas. Ensayo histórico* (1982); C. Vagaggini, *L'ordinazione delle diaconesse nella tradizione greca e bizantina* (revista «*Orientalia*» 1974); R. Gryson, E. Theodorov, A. Kalbach, y otros desde décadas atrás investigaron en la *Tradición*; P. Hanermann se apoya en el diaconado de la mujer desde la perspectiva del diálogo, el argumento y las argumentaciones (en la revista «*Theolog. Quartalschrift*» 2012). Igualmente –hace unas décadas– M. J. Aubert publicó *Las mujeres diáconas. Un nuevo camino para la Iglesia*. Por otro lado, fragmentos de antigüedad salen de C. Taddey, a propósito de los *antiguos ritos de ordenaciones de las diaconisas* (revista «*Studium*» 1999); K. Madican y C. Osiek, *Mujeres ordenadas en la Iglesia primitiva*; Ph Zaguno, *Un argumento para la restauración de las mujeres diaconisas en la Iglesia católica*. Y ya aumentando bibliografía de bibliografías vemos a A. Miralles en la revista «*Ricerche Teologiche*» (1996): *Las diaconisas: balance de doce años de publicaciones* (1982-1993).

En ese espacio y a través del Instituto Patrístico Agustiniano (Roma), A. Borrás y B. Pottier coordinaban una obra sobre *Diakonía, Diáconas, Diaconato. Semántica e historia en los Padres de la Iglesia*. A su vez, ambos publicaban *La grazia del diaconato* (Citadella, Asís 2005). Expresa Noceti que todo esto ha llevado en el posconcilio a que el diaconado masculino haya también crecido. Además de las funciones de estas mujeres, Noceti saca a la palestra dos preguntas: una, por qué motivos desapareció ese diaconado; otra, por qué de siglos pasados adviene tanta exigencia de

diaconado que corre actualmente. El libro que tenemos entre manos nos acerca otro capítulo de Niceti. Se trata de inmiscuirse (con mujeres diaconas, por supuesto), en el horizonte del Concilio Vaticano II. Si con la *Lumen Gentium* primero fueron las «fuentes bíblicas y patrísticas», vamos obligados al concilio actualmente. Los obispos entonces tuvieron que pelear por alcanzar un discernimiento de mucho sostén, o quedarnos ya entonces con que un 25% de obispos (30 de octubre de 1963) andaban declaradamente en contra de la «reinstauración» de ese diaconado. Por esas fechas y siguientes se incluía la futura Constitución *De ecclesia* (los cuatro primeros capítulos). Consúltese a G. Alberigo: *Historia del Concilio Vat^o II*, volumen II, (ed. Sígueme 2002, 468). Existe suficiente documentación. Veamos: D. Moulinet, *Le diaconat permanent* (2007); H. M. Legrand, *Le diaconat: renouveau et theologie*; A. Borrás, *Le diaconat exercé en permanet: restauration ou rétablissement* (1996); L. Bertelli, *Il diaconato permanente nel Concilio Vat.º II*; P. Beltrando, *Diacone per la Chiesa. Itinerario ecclesiologicalo del ripristim del ministero diaconale* (1977); Y. M. Congar, y P. Vinninger, *Le diacre dans l'Eglise et dans le monde d'aujourd'hui* (1966). La resistencia a admitir a las diaconisas puede ser múltiple. Las que admitan, otro tanto, pero por otras razones. Verbigracia, las necesidades pastorales, la carencia de vocaciones sacerdotales, la costumbre del vacío ministerial, la prohibición de la homilía por boca de mujer, la opinión del Papado como negación, etc. Sin embargo, la fuerza de una *Caritas*, por ejemplo, en marcha tanto en Alemania como en otros países se convierte en una razón de larga historia, y en *servicio* admirable. Observemos la función diaconal en los orígenes del cristianismo junto a su Iglesia: H. Vorgrimler y H. Ráhner, *Diaconía en Cristo* (1962); G. Barauna, OFM, *La Iglesia en el mundo de hoy* (1967). Del avisado arzobispo español Bueno Monreal en el Concilio, disponemos de una confrontación de acuerdo con las mentadas diaconisas (*Acta Synodal* II, 4, y *Acta Synodal* II, 2.). Es público que los obispos alemanes en mayoría desarrollaron el mejor documento a este respecto en el Concilio. Otro tanto, de 95 obispos latinoamericanos, al frente del cardenal franciscano J. Landazuri y el cardenal Suenens abrían puertas. El octubre de 1963 en el Concilio ha dejado constancia de proposiciones. Una de ellas la de saber y absolver el sacerdote al diácono. De ahí ahora, renovar al ministerio. Como era de esperar, el cambio conciliar condujo a una noria de publicaciones en todas las lenguas. Remitimos a *Lumen Gentium*, cap. III, 29. Se afirma ahí: «non ad sacerdotium, sed ad ministerium». Lo cual es decir mucho. Noceti (pp. 57-58) expone el siguiente tramo dentro de su artículo con este título: «En el horizonte de una reconsideración teológica global del ministerium

ordenado». Y este otro fragmento: El diácono según el concilio Vaticano II.¹

Cierro este párrafo con varios artículos: S. Noceti, *Commentario a L.G. 29*; M. Rojas, *Le diaconat du Concile Vat° II et celui de nos pratiques actuelles* (2007); A. Borrás, *Il diaconato vittima della sua novità*; Ph. Weber, *Vaticano II y diaconado permanente*; Ch. Perrot, *Ministri e ministeri. Imagine nelle comunità cristiana del Nuovo Testamento*; J. P. Kerroorde. *Elementi per una teologia del diaconato*; A. Montan, *La formazione e il ministero permanente nei documenti del magistero dal Concilio Vat° II ad oggi* (1998). En un libro de A. Castegnaro y M. Chilese, con varios autores, Noceti nos presenta: *Il mistero dei diaconi tra teologia ed esperienze pastorali* (2015). Y Chilese: *L'incerta rinascita del diaconato permanente*. Termina Noceti: «¿Mujeres diácono? Una pregunta sobre las formas del ministerio ordenado que hoy se necesita.»

4.2. ANDREO GRILLO. Italiano de Savona, Licenciado en Derecho, Filosofía y Teología. Ha escrito *Le cose nuove di «Amoris laetitia»*; *Domande al Padre. La forma cristiana del pregare* (2016); *Iniziati alla Pasqua. Meditazioni per la Quaresma* (2017). Crítico y publicista interviene en el debate sobre el diaconado femenino. Se vale de su blog: www.citadellaeditrice.com/munera/come-se-non/. En su artículo de este libro, Grillo se adentra en debates de paradojas y paralogismos. Tras ponerse en guardia ante una opinión de Sto. Tomás de Aquino (*Summa, Suplemento, 39, 1c*) como cartel, luego establece su debate contra el artículo de K.- H. Menke, profesor de Bonn, *Estructura triádica del orden y la cuestión hacia el diaconado femenino* (2013). Se rige por estos caminos: «la tarea de la teología es ofrecer aclaraciones y salvar los fenómenos» (E. Jüngel), pero hay que controlar cuidadosamente el método con el fin de que no se conciba solo para «negar», o dar carpetazos a los fenómenos. De ese modo se expresa. Habla de prejuicios de Menke y de otros. En apoyo de Grillo frente a prejuicios acude P. Hünemann: *Argumentos y argumentaciones* (revista *Th Q* 2012). Y en punto a posibles alarmas ahí se cita a G.L. Muller, arzobispo, Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe. Hace 15 años se exponía a Tomás de Aquino con este texto: «El sexo masculino es necesario para la ordenación al sacerdocio, y para el diaconado, no solo de *necessitate praecepti, sed de necessitate sacramenti*». Obsérvese a Muller

¹ Expresa Noceti: «Los documentos conciliares esbozan la figura del diácono en pocos y breves pasajes, signo evidente de una reflexión iniciada, pero todavía no madura, que debía enfrentarse con siglos enteros de olvido de una forma ministerial y, por consiguiente, no podía contar con experiencias en activo» (pág. 61).

en la obra de L. Scheffczyk *Diakonat und Diakonissen*. Grillo narra la decisión de Juan Pablo II (1978) de «resquebrajamiento de la unidad del ministerio ordenado para defender al episcopado y al presbiterado de la novedad diaconal». Grillo recurre, más a gusto, al papa Francisco: «La confusión solo parece ser evitada volviendo atrás». El papa actual, por tanto, parece moverse siguiendo una opinión más equilibrada. No se asusta ni del debate ni de la «complicación». Es la realidad la que se presenta con una complicación que, en sus mismas palabras, se presenta como no preocupante o como *vitanda*, sino como maravillosa y *fovenda*! (pp. 96).

4.3. ÁNGELA BERLIS. Llama la atención (sobre todo en España por desconocimiento) la profesora alemana A. Berlis (Munich 1962) especialista en cristianismo antiguo, y docente ella en Utrecht acerca de estructuras eclesiológicas veterocatólicas. Fue ordenada de diácona (1988), y de presbítera en 1996. Aquí de sus obras ad hoc: *Mujer en el proceso de la Iglesia conversa. Un ensayo histórico-teológico sobre el origen de la fase alemana veterocatólica (1850-1890)*. Y aquí está el título de su artículo: *La revitalización del diaconado femenino. El camino de las Iglesias veterocatólicas de la Unión Utrecht*. Su artículo incide en el ecumenismo, en los aspectos teológicos de su Iglesia, en la apertura del diaconado de la mujer, del diaconado en la práctica. Una historia ecuménica que deberíamos presentar.

4.4. GILLES ROUTHIER es decano de la Facultad de Teología en la Universidad Laval (Quebec, Canadá). El tema de la *Sinodalidad* no fue solo su tesis, sino que ha seguido a favor de la eclesiología conjunta. Ha publicado en varias lenguas acentuando la importancia de la recepción del Vaticano II. Obras: *Il Concilio Vat° II. Recezione ed ermeneutica* (2007); *Un Concilio per il XXI secolo. Il Vaticano II cinquant'anni dopo*. En español ha publicado *La nueva parroquia*, en colaboración con A. Borrás». Y además un título abierto: *¡Dichosa catequesis!: tú incomodas a familias y parroquias* (2013). Los dos editores (Spadaro-Galli) de la *Reforma y las reformas en la Iglesia* (2016) han publicado esto otro de Gilles: *La renovación de la vida sinodal en las Iglesias locales*. Su artículo en el libro que manejamos presenta la concordia de dicho libro. Reza: *Pensar la admisión de las cristianas al diaconado con el Vaticano II*. Aclara en unos renglones: «Antes de abordar la cuestión de la admisión de cristianas al diaconado, me parece importante limpiar la noción de *restauración*». La tiene como trabajo de clarificación. Confía en el papa Francisco, quien en un verano cercano encargó estudiar el movimiento de las mujeres y su diálogo. De esa comisión papal se ha venido publicando poco o nada, pero mientras tanto se han publicado cantidad de artículos. Gilles desarrolla acá

estas partes: a) ¿Repristinar el diaconado?; b) Adaptar a las necesidades pastorales actuales; c) Los ministerios como servicio al pueblo de Dios; d) Conclusión.

4 5. CETTINA MILITELLO. Una de las teólogas más avezadas en el ministerio ordenado. A éste le dedica su artículo. No sin poner al lado: *Digresiones impertinentes sobre una cuestión ineludible*. Es laica, doctora en filosofía y teología y profesora. En Roma trabaja en la Cátedra *Mujer y cristianismo* (Pontificia facultad Teológica Marianum), y es miembro de la Pontificia Academia Mariológica, de cuya dirección forma parte actualmente junto a la presidencia franciscana de tal Academia. Su artículo, que es muy suelto, lo expresa de este modo: «Soy de la opinión de que el hecho de haber planteado –y de manera repetida– la cuestión de la admisión de las mujeres al ministerio, ha representado, desde el concilio en adelante, uno de los elementos detonantes para un enfoque diferente del mismo ministerio» (pág. 100). A la par, su artículo maneja una bibliografía que viene de perlas ahora para nuestro trabajo. Aporto algunos de los muchos títulos: M. Parroni-A. Melloni-S. Noceti, *Tantum aurora est. Donne e Concilio Vaticano; Una questione scomoda. Orientamenti e prospettive interpretative nella riflessione teologica della donna*, (ed. A. Calapa); C. Militello, *La Chiesa. Il Corpo crismato. Tractato di Ecclesiologia* (2003); S. Dianich, *Teología del ministerio ordinato*; H. Röhner, *Chiesa e struttura politica nel cristianesimo primitivo*. Id. *I laici dopo il concilio. Quale autonomia?* (2012). De cara a la sinodalidad hay un haz de autores: D. Fagiolo - G. Concetti, *La collegialità episcopale per il futuro della Chiesa*. Tema de actualidad en las últimas décadas. Una muestra de ello es el dossier editado por G. Ancona, *Chiesa e Sinodalità*; G. Ruggieri, *La Sinodalità* (2017); C. Taddei y Ferretti, *Anche i cagnolini. L'ordinazione delle donne nella Chiesa cattolica* (2014); C. Militello, *L'ecclesiogenesi e suoi modelli*; E. Petrolino, *I diaconi annunziatori della Parola ministri dell'altare e della carità* (1998). Los tramos finales del artículo de Militello piden una firma: «Más allá del lenguaje, tal vez ya obsoleto, el Vaticano II atestigua una revolución impagable. Volver a conectar comunión y servicio, carisma y ministerio, significa asimismo aceptar precisamente, en el reconocido señorío y libertad del Espíritu, que el don/servicio cualifique a todos indistintamente, en la diversidad propia de cada uno. Lo exige el crecimiento óptimo del cuerpo. La confesión bautismal de Gál. 3, 28 no puede seguir siendo todavía desatendida por mucho tiempo».

4. 6. M. PERRONI y PIUS R. REAGAN concentran la diaconía en el Nuevo Testamento. Ambos son profesores en el Anselmianum (Roma). Perroni fundó la Asociación de Teólogas Italianas, y durante unos años (2004-2013)

fue Presidenta. Pius nació en Barcelona en 1928 y no ha cesado de visitar Montserrat, y publicar acerca del Nuevo Testamento. Citemos obras: *La parábola del Pastor y sus explicaciones (Jn 10, 1-18)*; *La prehistoria de los evangelios*; *Signos y sacramento en el evangelio de San Juan*; *En los orígenes del bautismo cristiano*; *Los evangelios apócrifos* (2008). El trabajo con Perroni a los ministros de las Iglesias se basa en los discípulos de Jesucristo y el Reino de Dios, la espera del retorno del Señor, la diaconía en la iglesia de Jerusalén, las Cartas Pastorales de discípulos de Jesús. De M. Perroni procede *Le donne di Galilea. Presenza femminile nella prima comunità cristiana* (2015). Junto con M. Navarro presentó, *Discepoli ma non apostole: L'opera di Luca*; J. Delorme, *Il ministero e i ministeri secondo il Nuovo Testamento: documentazione esegetica e riflessione teológica* (1977); P. R. Tragan, *Le lettere di Giovanni: un esempio i ricezione molteplici*. Las citas bíblicas abundantes y las explicaciones en torno suscitan un gozo por las voces neotestamentarias. La Palabra es la Palabra por su cercanía que nos roza y toca. Las tres cartas de San Juan con el grupo de mujeres nos alza, y más si estaba cerca el fervor de la diosa Artemisa, cuyos cultos contemplaban las mujeres cristianas.

4.7. CRISTINA SIMONELLI, laica, nació en Florencia (1956). Se implica en la *tradición* que es magnífico punto en el catolicismo histórico. Basta comprobar que hallarse o no en las «fuentes» resulta de alta misión y ponencia. Además, los niveles hermenéuticos son variados y no solo por ser documentos antiguos, sino también por las propuestas actuales que se derivan. Este artículo de Simonelli intenta leer de modo transversal. Más de una página se alberga en ello. Aduce, irónica (?) que «de las mujeres hay que hablar poco o nada. ¿Pocas marginales, silenciosas, subordinadas, no ordenadas?» Las biografías –eran de esperar– recurren a la historia antigua (mujeres, hombres, célebres todos), a los *loci* (Melchor Cano), a maestras, géneros, enseñanzas heréticas, etc. Y era de esperar también la cita ahora de Schüssler Fiorenza, *Tra movimento e ricerca accademica: La exégesis feminista del siglo XX* (2015); N. Loraux, *Aspasa, la straniera, l'intellettuale*; E. Green, *Il vangelo secondo Paolo. Spunti per una lettura femminile (e non solo)*. Admite un guión comentando la base de la «regla del lenguaje androcéntrico, según lo cual se menciona a las mujeres cuando la cuestión se vuelve problemática», dice Green. Como la antigüedad recibía una hermenéutica obligada, ahora captar la actualidad se ve sujeta a lo transversal (la Congregación del Clero, el don de la vocación presbiteral, los seminarios de menores, las vocaciones nacidas entre los indígenas, el clero católico de rito bizantino). Goza la laica Simonelli de cierto humor y de transversalidad digna de agradecer. Cfr.

Una apostola tra spiritualità e conflitto. Tradizione apocrife. No en vano Simonelli es presidenta de la Asociación de Teólogas de Italia.

4.8. MOIRA SCIMMI publicó con Simonelli *Donne diacono? La posto ingioco*, y antes *Le antiche diaconesse nella storiografia dell XX secolo. Problemi di metodo*. A su artículo en este libro lo titula *Una lettura a la par con los tiempos de las fuentes sobre las diáconas*. En similar tono de Simonelli e investigando fuentes y aplicaciones a hoy, reseñemos de Scimmi lo que ella llama «En el interior de las diferencias (entre Oriente y Occidente)». E. Felle, por ejemplo, toca el tema de la *documentación epigráfica y la semántica de los Padres en la Iglesia*, pero Scimmi aquí prosigue el debate con Martimort, el liturgista francés y el acuerdo con Vagaggini que ya vimos en otras compañeras: *Les diaconesses. Essai storique* (1982). Comulga con estos artículos: *Le diaconesse nella tradizione bizantina*; C. Vogel, *Laica comunione contentus. Le retour du presbytre au rang de laics* (1973). Destaquemos el justo final de Scimmi por su esperanza en la eclesiología y su amor al Padre de las luces: «En un tiempo eclesial que proclama la igual dignidad del hombre y de la mujer y busca espacios de autoridad para las mujeres en la Iglesia, reconocerse en las fuentes sobre las antiguas diáconas resurge como una posibilidad favorable a la puesta en marcha de nuevos procesos» (pp. 220).

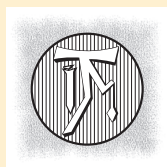
4.9. G. LAITI. Sacerdote de Verona (Italia) que se interesa harto por la catequesis y la eclesiología patristica. Su artículo acá: *Diaconía, diácono, diaconado: los testimonios patristicos*. En textos citados con frecuencia, a pie de página va desmenuzando párrafos de muy buena suerte, y que sirven a debates si se tercia. La fe en la Patristica le lleva a Ireneo, a Filipenses, a la Carta de Clemente Romano a los Corintios, etc. Veamos textos, y fe del *ministero di presenza e impegno teológico nella Chiesa secondo I- L.* (1984). Y he aquí otras citas para la bibliografía: E. Cattaneo - L. Longobardo, *Il presbiterato, figura del ministero i presidenza, grado del Sacramento dell' ordine* (2008); Id. *I ministeri nella Chiesa antica. Testi patristici del primi tre secoli*. T. Citrini, *Il diaconato nel Sacramento dell'ordine. Problemi e prospettive alla luce de «Omniun in mentem»* (motu proprio de Benedicto XVI, año 2009). Id. *Il diaconato, un ministero in cerca di identità* (en revista *Orientamenti pastorale*). Obviamente, no disponemos ahora de espacio para lo que aquí se clarifica y se implica en estos teólogos. Citrini se afina ante el motu proprio del papa Ratzinger. Explica aquél que el diaconado «es una teología al mismo tiempo posible, difícil y bella, porque es una teología mezclada con la complejidad de la historia. Ésta nos entrega la imagen de un ministerio que existe en figuras elásticas y variables precisamente

a causa de su disponibilidad al servicio». Véase también (ed) G. Bella *Il diaconato. Percorsi ideologici* (2001); E. Castellucci, *Il diaconato nella vita della Chiesa: vocazione, carisma. Elementi per una teologia del diaconato* (2005). De todos modos –dice Castellucci– «para obtener un retrato nítido del diaconado todavía tendrá que pasar mucho tiempo».

Y tras haber recorrido tamaña peregrinación de imponentes mujeres y hombres dedicados a posibilidades del diaconado en la Iglesia, me atrevo a colocarle al lector la propina de unos cuantos ejemplos de despedida. Nunca vienen mal, porque Dios nos propina vida y sapiencia todos los días. Vamos: G. Ferrari, *Le diaconesse nella tradizione orientale. XXXVIII Incontro di Studiosi dell'Antichità cristiana*. Roma, 7-9 maggio 2009, (Inst. Patristicum Augustinum, Roma); R. Gryson, *L'ordination des diaconesses d'après les Constitutions Apostoliques* (1974); C. Marucci, *Storia e valore del diaconato femminile nella Chiesa antica* (1997); C. Rivas, *Vidas paralelas: Olimpia y Pulqueria. Auctoritas versus potestas* (2007); P. Sorci, *Diaconato e altri ministeri liturgici della donna*; A. Thiermeter, *Der diakonat der Frau. Liturgiegeschichtliche Kontexte und Folgerungen* (1993); J. Galot, *Mission et ministère de la femme* (1973); Ph. Zagano, *Essays with Answers* (2016); E. Behr Sigel. - K. Ware, *L'ordination des femmes dans l'Église orthodoxe*; B. Pottier, *La sacramentalité du diaconat*; S. del Cura, *La realidad sacramental del diaconado en los desarrollos postconciliares* («Salmanticensis» núm° 49 /2002).

RESEÑAS

Hamidovic, David, *L'Interminabile fine del mondo. Saggio storico sull'apocalittica nel giudaismo e nel cristianesimo antichi* (RSV) 645; **Karuvelil, George**, *Faith, Reason, and Culture: An essay in Fundamental Theology* (LOT) 646-647; **Macchia, Frank D.**, *Jesus the Spirit Batizer: Christology in Lihgt of Pentecost* (RSV) 648-650; **Tanzella-Nitti, Giuseppe**, *Teologia della Rivelazione. Vol. III Religione e Rivelazione* (RSV) 651-653; **León Florido, Francisco**, *Aristóteles teológico. Metafísica libro Λ* (VFP) 654-655; **Serrano de Haro, Agustín-Belmonte García, Olga-García Norro, Juan José-Ortega Rodríguez, Iván-Barrientos Rodríguez, John D. (coords.)**, *El deber gozoso de filosofar. Homenaje a Miguel García-Baró* (AFdA) 656-657; **Berdiaiev, Nikolái**, *Contra la indignidad de los cristianos* (AMM) 658-659; **Brufani E.-Menestò E.- Merlo G. (ed.)**, *Frate Francesco d'Assisi* (MAEA) 660-661; **Díaz Vega, Javier**, *Entre el puente y el río. Una mirada de misericordia ante el suicidio* (MAEA) 662-663; **García Casas, Pedro - Miñón Sáenz, Antonio Ramón, (coord.)**, *La humildad del maestro. En homenaje a Urbano Ferrer* (FMH) 664-665; **González-Balado, José Luis**, *Vida de Juan XXIII* (JTH) 666-667; **Guerra, José Antonio**, *La verdadera alegría. Una página de historia franciscana* (FMF) 668-669; **Kuster, Niklaus**, *Lorenzo de Brindis. Apóstol en las calles de Europa* (MAEA) 670-671; **Metz, J.B - L. Boros, L., - Santucci, L.**, *Natale, Memoria, Silenzio, Utopia* (RSV) 672; **Viana A.**, *"Officium" según el derecho canónico* (MAEA) 673-674; **Blanco Albarova, Diego**, *Érase una vez el evangelio en los cuentos* (MAEA) 675; **Calderón Martínez, Severino**, *Ternura de Dios y "fraternidad" humana* (MAEA) 676; **Cánovas Martínez, Magdalena**, *Más allá del tiempo* (MAEA) 677; **Colom, Martí**, *Esperanza* (MAEA) 678; **García Infante A. E.**, *La Resurrección de Cristo* (MAEA) 679; **Papa Francisco**, *El contagio de la esperanza* (MAEA) 680; **Ruiz Verdú, Pedro**, *Paráfrasis de las oraciones de la Eucaristía. Reflexión y Oración* (MAEA) 681.



INSTITUTO TEOLÓGICO DE MURCIA OFM
Servicio de Publicaciones

