

# CARTHAGINENSIA

Revista de Estudios e Investigación  
Instituto Teológico de Murcia O.F.M.  
ISSN: 0213-4381 e-ISSN: 2605-3012

Volumen XXXVI  
Julio-Diciembre 2020  
Número 70

## SUMARIO

<b>JUAN DUNS ESCOTO: LA SUTILEZA DE FE Y RAZÓN</b>	
<b>Presentación: Homenaje a Isidoro Guzmán Manzano, ofm</b> <i>Bernardo Pérez Andreo (Dir.)</i>	
<b>Presentación del monográfico</b> <i>Vicente Llamas Roig y Manuel Lázaro Pulido (Coords.)</i> . . . . .	xv-xvii
<b>Isidoro Guzmán Manzano</b> <i>El Primado absoluto de Cristo, piedra angular de la cristología de Escoto I</i> . . . . .	293-316
<b>SECCIÓN TEOLÓGICA</b>	
<b>Francesco Fiorentino</b> <i>Filosofía e teología in Duns Scoto</i> . . . . .	317-346
<b>Olivier Boulnois</b> <i>La déduction de la Trinité selon Duns Scot</i> . . . . .	347-373
<b>Manuel Lázaro Pulido</b> <i>Cristologismo escotista vs. cristocentrismo bonaventuriano: Esquemas filosóficos franciscanos subyacentes. En torno a la cuestión del objeto de la teología</i> . . . . .	375-404
<b>Richard Cross</b> <i>Dependence and Christological predication</i> . . . . .	405-418
<b>SECCIÓN FILOSÓFICA</b>	
<b>Vicente Llamas Roig</b> <i>Adversus Scotum: Del objetivismo especular al singularismo gnoseológico</i> . . . . .	419-455
<b>Alessandro Ghisalberti</b> <i>Essere infinito e univocità dell'essere nella metafisica di Duns Scoto</i> . . . . .	457-478
<b>Francisco León Florido</b> <i>La distinción formal de Duns Escoto y los orígenes del formalismo político moderno</i> . . . . .	479-500
<b>Leopoldo Prieto López</b> <i>Suárez sobre el imperio como constitutivo formal de la ley: de Escoto a Kant</i> . . . . .	501-526
<b>DOCUMENTA</b>	
<b>Bernardo Pérez Andreo</b> <i>Bibliografía de Isidoro Guzmán Manzano, ofm</i> . . . . .	527-529
<b>Manuel Lázaro Pulido y Vicente Llamas Roig</b> <i>Bibliografía sobre Juan Duns Escoto en español</i> . . . . .	531-539
<b>BIBLIOGRAFÍA</b> . . . . .	541-579
<b>LIBROS RECIBIDOS</b> . . . . .	581-582
<b>ÍNDICE DEL VOLUMEN</b> . . . . .	583-586

del derecho positivo, inhábil para identificar su valor ético; como del pensamiento científico, incapaz de adentrarse en su percepción de ser libre o de su identidad como ser espiritual, dispersándose en los diferentes factores con los que se analiza la realidad: medicina, psicología, sociología, etnología, etc; o de las propuestas provenientes de una ética utilitarista, diferenciando entre la vida humana biológica y la vida personal. Se trata, pues, de darle a la persona una dimensión ontológica que trascienda todos estos aspectos reseñados y sea su fundamento permanente (26). Para ello se parte de la autorrevelación de Dios como Creador y Redentor, que se relaciona como persona viva con el *otro*, hecho a su imagen y semejanza, pero esencialmente distinto de Él; la relación filial de Jesús situado en la historia, y de la persona en sus dimensiones biológica, psíquica y espiritual, individual y social.

Con esta base, la manifestación de Dios en nuestra tradición judeocristiana se hace con categorías personales: palabra, experiencia, testimonio, etc. Es una *vocación*, una comunicación de Dios que el hombre es capaz de entender y responder; es una *relación* de confianza, fidelidad y obediencia como relación de amor. Es, en fin, una llamada. Dios se presenta como comunión de personas que da lugar a un encuentro personal en la historia. Dios es capaz de abrirse y el hombre también; ambos son capaces de relacionarse, pero dependiente el hombre de Dios, no tanto como dice Tomás sujeto al «principio» (cf 53), sino mucho mejor según Escoto: hecho a imagen «del Amor y la Libertad».

Los siguientes capítulos recorren lo que es el objetivo del texto: la experiencia de la vocación. De la mano de los pensadores contemporáneos, se describe la apertura humana que da lugar a una ontología de la alteridad. Cuando la persona se adentra en sí misma y cuya intuición inmediata es la verificación del otro y el darse a él como suprema realización del yo, es entonces cuando va más allá de la egolatría que se apropia de cuanto descubre en su rededor y domina todo aquello que se pone a su alcance. La alteridad es la condición de ser de la persona y la revelación que anuncia la imagen divina en ella actúa como una llamada a plenificar su ser contingente y finito. Es aquí donde el Autor podría haber aprovechado los serios estudios escotistas sobre la presencia y acción divina tanto en el origen amoroso de la criatura—Dios sale de sí amando—, como de la *libertad* que arroja dicho acto de amor. Son realidades en Dios inseparables. E inseparables se dan en el primado de Cristo en el orden de la creación y de la salvación, encarnado no tanto por el pecado humano —que también—, como por el «*ordo amoris*» con el que Dios ha diseñado la creación y su presencia y relación con ella. El don de sí, que hace de Jesús vaciarse de su gloria divina, y entregarse hasta la cruz por nosotros, nos identifica como dones del Señor para los demás, que se convierten en hermanos en Jesús. «El ser personal se debe a una lógica de la donación que rige la continuidad radical entre la vivencia de sí y la orientación hacia el otro» (240).

La seria reflexión sobre la vocación que nos ofrece Cabiedas, enraizada en la revelación cristiana y en los pensadores actuales, no debería alejarnos de entendernos como trabajadores productivos que estamos siempre ocupados, y debería conseguir que nos donáramos como el Señor lo ha hecho en Cristo Jesús. Un obra muy bien pensada y escrita.

Francisco Martínez Fresneda

**Gallichio, G. – Keenan, J. F.**, (Eds.), *Amoris Laetitia. A New Momentum for Moral Formation and Pastoral practices*. Paulist Press, New York / Mahwah, NJ, 2018. 164 pp. 23 x 15,3 cm.

La “*Amoris laetitia*” (en adelante AL) y su recepción en Estados Unidos (ambiente multicultural) es el argumento de este libro; pretende comprenderla en su totalidad con su propuesta

teológica y los desafíos que hoy mueven todo lo que se refiere al matrimonio y la familia desde la exhortación apostólica y por la pastoral y la moral familiares. El libro que presentamos es el resultado de un seminario convocado por el cardenal B. Cupich y el Jesuit Institute de Boston (Estados Unidos de América) sobre la exhortación apostólica, tratando de no concentrar la atención sólo sobre el capítulo 8 de la misma (y los casos de matrimonios irregulares) sino con la mirada puesta en el documento entero. Así los paneles (o secciones) en los que se desarrolló el seminario tratan de la comprensión o incomprensión del objetivo y finalidad del documento papal, el desafío que contiene (cf. pp. 1-38). Esta primera sección comprende cuatro apartados, dedicados a la recepción del documento, por Natalia Imperatore-Lee que se fija en la comunidad católica latina y su presencia entre los católicos de esa nación, formando una Iglesia, aunque tiene en cuenta opiniones y protestas de los teólogos latinoamericanos (cf. p.4). Se sirve de conceptos como “colonialismo, conciencia y acompañamiento”, que dan a las comunidades católicas latinas una orientación que define como tendencias peligrosas, por la infantilización del laicado y el clericalismo (p.4-5) efecto de la colonización (AL 37). Pero de la mayoría de los países latinoamericanos hace ya casi doscientos años de independencia política y social, tiempo de construcción autónoma de su identidad como nación, aunque la tradición religiosa no haya sido considerada en ese sentido una contribución siempre aceptada. El mismo punto considera a los pastores como “gatekeepers” (guardia de puerta) para permitir el acceso a los sacramentos (p.6) parece exagerado, pues sí se dan algunos casos, en muchos se procede por la vía del acompañamiento en una formación adecuada. Esta contribución me parece cargada con animosidad, pues el acompañamiento no se opone a que los fieles sean sujetos de su propia historia religiosa (la conciencia no se sustituye, cf. AL 37), como si la pastoral se moviera sólo por propuestas magisteriales rígidas. Es verdad que el acompañamiento es una propuesta de AL, pero es una experiencia pastoral de muchas comunidades y pastores (p.9-10). Otra de las contribuciones se refiere a la recepción entre la comunidad afroamericana católica (pp. 12-21) a veces discutida eclesialmente sobre su legitimidad en cuanto católicos y su compromiso religioso (p. 14) y los problemas relativos al matrimonio (p.15) y a los desafíos que recibe en ese contexto concreto, lo que refleja uno de los problemas de escaparte de la población en los Estados Unidos. De nuevo el acompañamiento es un camino que se apoya en las propuestas de AL. Una tercera aportación, sobre la recepción de AL, trata de cómo la dificultad de leer el documento ha dado lugar a que se concentre la atención en el cap. 8 (pp. 22-26), pero es un documento de formación cristiana, que merece ser estudiado en cuanto propuesta de acceso a la santidad para todos, también en el matrimonio y la vida familiar. Dentro de esas diferentes perspectivas, la recepción de AL también desde la visión de la ley secular en cuanto normativa y reguladora de las acciones humanas. Tiene que ver también con la misericordia que propone el documento papal, en el sentido del cardenal Kasper cuando comenta la relación entre misericordia, justicia y ley. A partir del perdón que se obtiene en el sacramento de la reconciliación (p.29). La propuesta del cardenal Kasper ha tenido su crítica respecto de los católicos separados y casados de nuevo, sobre todo cuando se trata de evaluar una estabilidad y un proyecto organizado de vida (p. 32, cf. pp. 27-38). El contenido de la sección segunda es la novedad que tanto pastores como fieles encuentran al recibir AL (pp.39-76) con temas relativos a la formación sacerdotal y el seminario (pp.41-47) sobre estos puntos; o sobre la novedad que afecta al derecho canónico (*Mitis Iudex Dominus*) en la aplicación de algunas de las propuestas de AL, sentido del matrimonio cristiano, validez o invalidez, legitimación no dolosa, discernimiento en la consideración del sacramento y su preparación, el valor dado al mismo como iglesia doméstica. La novedad de AL se orienta por la oferta de misericordia y verdad que se aplica a las personas separadas y vueltas a casar

civilmente (no excomulgados, p. 61-69), novedad que los pastores y los fieles deben tener en cuenta, sobre todo en los nuevos procesos y que es lo que cambia de la disciplina sacramental en la aplicación de AL (pp. 70-76) sobre todo en sentido pastoral y en la línea de la nota 351 del documento. La tercera sección trata de la AL en el contexto del diálogo con la cultura secularizada y distanciada o indiferente de Estados Unidos (o de Europa!), con temas relativos al diálogo y su importancia en la evangelización (pp. 79-85) o la AL y los que define como “Nones” (= no afiliados), los que no se declaran religiosos en sus hábitos o comportamientos, o los que entran en la categoría creciente de los “post-religiosos” (en Estados Unidos se estima un 20%, cf. pp.86-94), que quizá son individualistas frente a las instituciones, a los que se trata de ofrecer la dimensión de una autenticidad personal y espiritual. Y aun la aplicación de las propuestas de AL diálogo de la Iglesia con la mujer en la cultura secular y distanciada de Norteamérica, punto complicado y de gran actualidad (pp. 95-100) con los puntos relativos al feminismo, a la violencia sobre la mujer, y a la integridad de conciencia que el discernimiento requiere en relación con la mujer activa y comprometida con la Iglesia. El documento AL y los católicos hispanos (pp. 101-111) o la realidad de las familias de origen hispánico en los Estados Unidos en los que hay cerca de 35 millones de católicos confesos, de ellos un porcentaje alto por debajo de los 20 años. En qué medida les ayudará AL en su vida familiar es más difícil de precisar, sobre todo por el acompañamiento necesario, como se dijo antes. La cuarta sección es más de conclusiones (pp.114-135), dedicando atención al discernimiento y a la recepción de AL en Italia (pp. 115-121) y a la necesaria conversión pastoral que el documento requiere; dimensión pastoral que se puede aplicar en sínodos diocesanos y en la iglesia local (pp.122-129), *sinodalidad* que puede reavivar la misión de la Iglesia (pp. 130-135). La sección quinta (pp.137-155) considera los desafíos que AL plantea a teólogos y pastores, tanto al episcopado alemán (pp.139-145) como al maltés (pp.146-151), con la necesidad de intensificar la preparación al matrimonio y de fortalecer el valor de la familia para la transmisión de la fe y la formación de la conciencia en los casos en los que el sacramento de la reconciliación puede abrir otras perspectivas respecto de la participación en la Eucaristía. El documento AL ayuda a una renovación de las propuestas de formación moral, espiritual y de la práctica pastoral en estos puntos claves de la vida familiar, aunque a veces sea en la dimensión de la Iglesia como hospital de campo (p.161). Es una propuesta estimulante, aunque muy localizada, que desde perspectivas españolas también sería necesario plantear para conocer el movimiento de la población y de los fieles en estos asuntos.

Rafael Sanz Valdivieso

**Martínez Fresneda, Francisco**, *Francisco de Asís y la salvación*. Editorial Franciscana Arantzazu, 250 pp., 13,5 x 21 cm.

El libro que presentamos relaciona las cuatro afirmaciones básicas del *Padrenuestro* con la estructura del *Cántico del Hermano Sol*, afirmaciones sobre la salvación que abarca a la creación, a la persona individual y a la colectividad humana: 1.- *Dios* es quien crea, recrea y salva y, por consiguiente, a Él se dirigen la oración de Jesús y el *Cántico* de Francisco (Lc 11,2; Mt 6,9-10; Cant 1-4). 2.- El *pan* dice relación a los cuatro elementos que hacen posible la vida según las culturas de todos los pueblos: sol, aire, tierra y agua (Lc 11,2; Mt 6,11; Cant 5-23). 3.- El *perdón* debe presidir siempre la convivencia humana para que sea pacífica y defienda y desarrolle la vida (Lc 11,4; Mt 6,12; Cant 24-25). 4.- Descubrir y anular del *poder diabólico* que transmiten las culturas y que destruye y mata la vida (Lc 11,4; Mt 6,13; Cant 26-30).